想要获取更多资源吗?



彻悟禅师语录讲记
大安法师

【一切法门，以明心为要。一切行门，以净心为要。然则明心之要，无如念佛。忆佛念佛，现前当来，必定见佛。不假方便，自得心开。如此，念佛非明心之要乎。复次净心之要，亦无如念佛。一念相应一念佛，念念相应念念佛。清珠下于浊水，浊水不得不清。佛号投于乱心，乱心不得不佛。如此，念佛非净心之要乎。一句佛号，俱摄悟修两门之要。举悟则信在其中，举修则证在其中。信解修证俱摄，大小诸乘一切诸经之要罄无不尽。然则一句弥陀，非至要之道乎。】

好，我们来看这一段。这段可以说是整篇《语录》提纲挈领的一段，高度概括了念佛法门与一代时教所突显的胜义方便与殊胜利益。这段文句非通宗通教者说不出来，一定是对宗门教下的消息、教理非常通达、对念佛又有深切体会的人才能概括得出来。虽然文句少，但义理非常深邃、恢宏。让我们逐句来看：

“一切法门，以明心为要。一切行门，以净心为要。”佛所说的八万四千法门，是应我们众生种种不同的根机，应病施药，由方便法契入到实相之门。在所有的法门当中，首先要明心，禅宗也把“明心见性”作为纲要。不能明心，不能见道，就没有办法去修道。那么这个心，要明什么心？心有我们被它所欺骗的攀缘心、肉团心。《楞严经》首先开示：心有两种。一种是无数劫以来，我们用攀缘心这样的识心，常常把这个心认为是自己，是有。所以开始就有七处征心，这种妄心不在内，不在外，不在中间，了不可得。但是我们却把它看作是真实的，所以就认贼为子啊。认贼为子，我们就受它欺骗了，总是以这个攀缘的心、识心，作为真实的东西，这恰好是生死轮回的根本。我们要明了这个心的虚妄相，还要明了我们无数劫以来涅盘的妙明真心，清净本然，不生不灭。这种涅盘的心才是我们解脱的地方，才是我们的本地风光，才是我们要修行的至道。首先要明了这个。不明了这个，用识心、生灭心去修行，就叫煮沙永远不能成饭啊。一切外道不能明了这个真实心，他修行永远得不到解脱。所以首先要明了这个。那么在行门当中，对一切身口意方面的行持，要以净心为要，我们这颗无明染着的心，要使它清净。我们本自清白，要洗濯垢污，显明清白，这就要修持。悟要顿悟，悟了这个心，用什么心去修行。行要渐修，我们对这种见惑、思惑、尘沙惑、无明惑，怎么使它清净，清净到最后，至极清净，唯佛一人。这就概述了一代时教，明心和净心这两个主题。对这两个主题，其它宗门、教下都有它的方法。然而在比较当中，从明心之最要来看，没有比念佛更好的了，何以故呢？

“忆佛念佛，现前当来，必定见佛。不假方便，自得心开。”我们忆念佛的功德，忆念佛的光明，忆念佛所展开的无尽的庄严，尤其是忆念这句名号，和持念这句名号。这句名号就是佛心，就是涅盘妙真如心，所以当下我们凡夫的生灭心就安住在清净心上，安住在真如之心上，就能够以巨大的能量使我们得禅定，得三昧，现前见阿弥陀佛；现前不能见阿弥陀佛，也能够带业往生，到西方净土，莲华绽开，见阿弥陀佛。这个“现前当来”，现前是现生得念佛三昧见佛，当来就是未来往生净土，见阿弥陀佛。无论是现前还是当来，必定是可以见阿弥陀佛。这时候所见的阿弥陀佛，就是我们自性的弥陀，就是这个妙真如心。所以念佛一法是单刀直入，不假方便，不需要借助参禅啦、止观啦、持咒啦，就是一句名号解决问题，“不假方便，自得心开”，我们的妙真如性，如来藏心，打开。这就是“以念佛心入无生忍”，入到无生法忍。那么这样，念佛可不就是明心之最要吗？还有比这更直接的吗？“若人但念阿弥陀，是名无上深妙禅”，不是一般的禅，而是无上的，无与伦比的，最深邃的，最微妙的禅。禅是什么？禅是佛心啊。我们在念名号的时候，这个名号就是佛心，就是无上深妙禅。我们已经安顿在这个禅上、佛心上，这就叫“此身已在含元殿，何必觅人问长安”，你已经在皇宫里面最核心的含元殿里面了，还需要去问长安在什么地方吗？就好像我们已经在北京的中南海，还需要到处打听，北京在什么地方啊，怎么走啊？没必要。这是明心。从净心来看，这就是谈行持了。《华严》讲圆融和行布，圆融可以一超直入、顿悟，在凡夫地上也能够见解与佛同齐，大彻大悟。但是在修证的过程当中也不无次第，从十信、十住、十行、十回向到十地的过程，这是净心的过程。这个次第，也没有比念佛更殊胜的了，“亦无如念佛”。这话是不是溢美之辞呢？是不是夸大这个法门的特点，而且有些自我夸耀呢？不是这样的，这里是有他的道理的。没有道理是不能随便乱说的。这一说，其它宗门、教下要反对的。那么这些话的道理在什么地方？为什么清净心的行持没有比念名号更殊胜？这就是“一念相应一念佛，念念相应念念佛。清珠下于浊水，浊水不得不清。佛号投于乱心，乱心不得不佛。”这句话，可能我们常常听到，已经非常熟悉，但它到底讲的什么呢？
“一念相应一念佛”，怎么理解，跟什么相应？也许我们很多人不一定会作这么深入的思惟，但是需要这样的思惟。这里体现了净土法门的一个本质特点：以佛的果地觉作凡夫修行的因地心，因心果觉的互动、感应、沟通。首先我们从往生这个层面上来看，怎么叫相应？阿弥陀佛四十八大愿要接引一切众生往生到西方净土，去得阿鞞跋致，去圆证佛果。我们也发起厌离娑婆、欣求极乐的愿心。凡夫愿往生的心，和阿弥陀佛愿摄受众生往生的心，这两个愿心相应，首先要这样。再从名号的功德来看，阿弥陀名号是无量光、无量寿的意思，无量寿是竖穷过去、现在、未来超越时间的德能、寂定，无量光是横遍十方超越空间的德能，那么无量光、无量寿就是法界的体性。由这个法界的体性衍生出无量的功德、无尽的庄严，摄这个法界的体性，无量光、无量寿就在这句名号当中。于是这个名号的法界体性，就是一切众生的本觉。教下也讲本觉、始觉、究竟觉。一切众生都具有佛性的本觉，但都被汩没在烦恼里面、执着里面。现在我们一念觉悟，我本有佛性，开始修行，这就是始觉。始觉就是净心的过程，始觉和本觉合一就是究竟觉，就成佛了。那么这句弥陀名号，就是我们的本觉；我们以信愿念这句名号，就是始觉。始觉和本觉相应，也就是我们能念佛的心是佛，所念的名号也是佛。佛佛相应，佛佛

相念。是心作佛，是心是佛，这是第二个相应。第三个相应，就是阿弥陀佛全体的功德，借助名号的媒介，投到了众生修行、修心的因心里面，所以叫因该果海，果彻因源。我们这一念念佛的心，就涵摄着阿弥陀佛全体的功德之海，阿弥陀佛全体功德之海也全体地渗入到我们凡夫众生的心里，所以我们能念和所念当下呼应，相应了。而这个相应是要以信愿作为前提的，深信切愿是相应的秘诀。所以我们一念持念这个名号，马上就和弥陀的愿力共振、共鸣、沟通、互动。我们一念至诚的念，我们的始觉跟本觉相应，这就是"如子忆母"啊。《楞严经·大势至菩萨念佛圆通章》"如子忆母"，子就是我开始始觉了，而母早已在那里本觉了。母子相忆，母子天性相关，这就象我们的本觉和始觉，以空印空，似水投水，同质地对应在一起。所以越念越亲切，越念越欢喜，越念越超越人我是非的对待，把我们本有的无量光寿启发出来了。所以念佛是清净心的最上的一种行门。那么从上面的讨论来看，这一句南无阿弥陀佛名号，就完整地具足着"悟"和"修"。悟就是明心、开悟；修，就是净心。这句名号具足这两个重要法门的纲要。

为什么说净土念佛一法，圆收一切法门，能够把所有的法门收在它里面；同时又圆超一切法门。它是最要的，最殊胜的，最直接的。这里有个比喻，就是"清珠下于浊水，浊水不得不清。"清珠就是清水珠，《华严经》里介绍，清水珠能够有把一切染着的水清净的功能。就像现在的漂白粉一样。但确实有种宝珠叫清水珠，再浊染的水，清水珠一下去，水就清了，浊水变清是由于清水珠的德能所致。所以浊水不得不清，不想清也不行，它具有这种能力。用这个比喻，这句南无阿弥陀佛名号，就像清水珠，是摩尼宝珠，清净至极的功德宝珠。这颗宝珠的佛号投到我们凡夫散乱的心里，凡夫散乱的心不得不向佛号的功德去趋近，去认同，去合一。为什么说它在清净心当中至要，这就单刀直入了。我们修行，大家肯定都有感觉，一修行，感觉最重的就是心散乱，不是昏沉就是掉举。这种散乱的心，想东想西，八万四千尘劳，无量无边的妄想杂念，没有办法来对治它。你想要按捺妄念，它的力量更大。抽刀断水水更流。那怎么办呢？如何对治我们散乱的心、生灭的心、染着的心、贪欲的心、瞋恨的心？这就要靠佛号，这句佛号以它甚深的功德投到我们众生无明、散乱的心里面，在里面放光动地、在里面把我们散乱的心有序化。无量寿让我们产生寂定，无量光让我们产生智慧。念佛的时候，无量寿就在我们心中结跏趺坐；无量光就在我们六根门头放光动地。所以念佛就是清净心的至要。这句佛号在明心的层面能够让我们悟入我们本具的妙明真心。因为这句名号就是无量光寿，就是妙明真心嘛！它能使我们开悟。当念佛的时候，再不受无数劫以来那种攀缘的心所欺骗了。当我在家时，主人翁在清醒时，这些小偷、贼就起不到作用。主人翁在沉睡的时候，小偷、贼就能把家里的东西全搬跑了。所以念佛的时候，就是我们主人翁在清醒的时候。然而，悟里面要有信，信是属于开悟，开悟属于智慧的范畴，善导大师称为"信忍"。我们能够对净土法门、对往生的利益、对阿弥陀佛的功德产生信心，是非常了不起的般若智慧，是甚深的善根福德所致。那么当我们念这个名号的时候，我们直接接纳阿弥陀佛的慈悲，感受阿弥陀佛对我们的恩德，感受阿弥陀佛对我们的慈悲。通过这句名号，我们也感觉到自身业障深重。透过持念这句名号，也感觉到娑婆世界苦不堪言，极乐世界无限美好。这样就把这些功能调显出来，这里可不就是"信"在里面吗？净土一法，最难的就是信。这是一切世间极难信之法，这个法门最先是在华严法会上为那些法身大士宣说的。但是在华严会上，那些二乘行人如聋如哑。所以又在方等会上宣说。一代时教，处处讲说净土法门。因为这是最称十方诸佛度化众生、出离生死苦海的至极方便、至极慈悲的法门。所以这个信是非常重要的，所有的诸佛菩萨、诸大祖师、善知识都在令我们产生信心当中，苦口婆心，不断劝勉，千经万论处处指归，万论齐宣。为什么要这样？就是要让我们产生信心，没有信心就麻烦了。净土法门不怕你业障有多重，就怕你没有信心，疑为罪本，怀疑就是净土法门修行的罪恶之本！何以故呢？你一怀疑，就是绝缘导体，跟阿弥陀佛的愿力隔开了，佛力你接纳不了了，那当然你这一辈子修行就得不到消息了，如牛入海无消息。所以我们说这个明心，是落实在信，信心的智慧，人有信慧难啊。但是在念佛的时候就能让我们慢慢启发出这种信心的智慧。

那么在进行修行当中，"举修则证在其中"。为什么念佛，证就在里面呢？这里面可不大好理解。证是到家啊，我们总觉得离证太远了，不敢承担啊。就像昨晚我们跟几位法师讨论，去做一些佛教传播工作，为什么大家不敢做？觉得自己没有证啊，自己的问题还没有解决，怎么能去做那桩事情呢？所以他有恐惧、不安啊。但如果是念佛一法，他对于"证"有信心、有把握，他就敢于到社会上、到人群当中去行菩萨道了，所以这一点非常重要。为什么念佛这样的修行，不仅能使我们的贪瞋痴种种烦恼熄灭，而且证也在里面呢？这就不容易理解了。这里我想引用蕅益大师《弥陀要解》里的一段话来跟大家共享，也来对这句话做一个注解。蕅益大师对经文
"舍利弗。极乐国土，成就如是功德庄严"有一个注解。佛介绍西方极乐世界依报庄严，"七重行树，七重罗网，七重栏楯......七宝池，八功德水，"介绍之后，最后佛就说"舍利弗。极乐国土，成就如是功德庄严。"以及谈到往生的时候，"不可以少善根福德因缘，得生彼国"。《阿弥陀经》大家都能念，甚至念得很熟，很多人都能背下来。但是我们问无论在家出家，能背下来的这些经文，叫他讲出个意思来，他就觉得讲不出来了。很难懂，很不容易说出意思。有时候他说出来的意思，可能也不是那么回事。比如"不可以少善根福德因缘，得生彼国"，原来我们在净土研究生班里，把这作为一个简答题，叫他们解释这句话，我看到95%的人都答错了。他都答什么呢？一定要自己修行，多善根多福德，才能够往生西方极乐世界，他会本能地这样回答。从通途教理来看，他也没有错。但是净土特别法门可不是这样理解的。对此蕅益大师有一段很好的诠释：什么叫多善根？多善根不是你自己有多少善根，而是阿弥陀佛的四十八大愿作众生多善根之因。多福德，也不是靠你个人的福德，是阿弥陀佛无量劫以来为了圆满大愿所行持的六度万行的大行，作为众生多福德之缘。只要你能够信愿持名，你就是多善根多福德因缘。大家听听，这个知见就很到位，很正确了。以佛的果地觉，作众生的因地心。那么包括西方极乐世界全体的依正庄严，都融摄在这六字洪名里面，阿弥陀佛所成就的"如是功

德庄严”，一切念佛众生都能担荷这个事情，就都是“成就如是功德庄严”。为什么这样说呢？因为我在念佛，念佛就把佛所有的西方极乐世界依正庄严功德全摄受过来了。全摄佛功德为自功德。既然阿弥陀佛成就了，就等于我也成就了。自他不二啊。所以我念每一声佛号，念念成就如是功德，而且是已经成就，不是渐次成就，也不是未来成就。这是阿弥陀佛用他的大悲愿力流现的种种依正庄严，凝聚在六字洪名里，投到凡夫众生心里，给我们作增上本质境。这是法相宗的话，本质境，而且具有增上的、强大的势能，增上本质境。我们念这句名号，就通过这个本质境，来引发、带起了我们众生自心本具的庄严。因为西方极乐世界全体的庄严，也是我们众生心性本具的，不在心外啊。但是我们的庄严显发不出来，矿石里面的金子出不来，它需要一个带起的能——一种本质境带起来。一带起来，就是全佛即生，全他即自。为什么说我们凡夫众生也“成就如是功德庄严呢”？就由于全佛即生，全体佛的功德就是凡夫众生的功德；全他即自，全体阿弥陀佛他力的功德也是我们自性的功德。所以“成就如是功德庄严”这句话不要仅仅推到阿弥陀佛那儿去，在我们众生信愿持名当中也是具足的。那可不就是证在里面吗？所以为什么说净土难信，对这些，我们听了一下，觉得怎么可能呢？我怎么证在里面，我一点证都没有啊。阿弥陀佛跟我们是同体啊，阿弥陀佛证了就是我证了。全他即自，全佛即生啊。这是圆顿的教理，心佛众生等无差别。所以后面彻悟大师也说到，你念佛时就是作佛时，作佛时就是成佛时，成佛时就是度生时啊。同时啊。所以如果我们能够在这个层面认知念佛法门的悟、修两门的特点，不仅信在其中，证也在其中。那么信解，信属于我们的知解、认知，得到信心。证是通过修行得到证。这个修行不是我们自己个人靠自力修，是阿弥陀佛已经给我们修好了，已经给我们成就了果实来给我们，只要我们接纳了，证就在里面了。信、解、行、证，这四个字，就把明心之门、净心之门，把大乘、小乘一切经典的精要都涵摄在六字洪名里面，涵摄在这两门里面。所以这一句南无阿弥陀佛可不是小因缘了，可是大事因缘了，可不是一般的道了，可是至极之要道了！一超直入如来地啊。这就是阿弥陀佛在因地当中所发出的大愿，以名号度众生，度尽九法界一切众生，远离变易生死和分段生死的苦难，得到究竟的大乘佛果，所衍生流现出来的大慈悲、大智慧、大平等的至要之道，我们要从这里认知、相信、接纳、奉行。

【真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号，十六字，为念佛法门一大纲宗。若真为生死之心不发，一切开示，皆为戏论。世间一切重苦，无过生死。生死不了，生死死生，生生死死。出一胞胎，入一胞胎，舍一皮袋，取一皮袋，苦已不堪。况轮回未出，难免堕落。猪胞胎，狗胞胎，何所不钻。驴皮袋，马皮袋，何所不取。此个人身，最为难得，最易打失。一念之差，便入恶趣。三途易入而难出，地狱时长而苦重。七佛以来，犹为蚁子。八万劫后，未脱鸽身。畜道时长已极，鬼狱时长尤倍。久经长劫，何了何休。万苦交煎，无归无救。每一言之，衣毛卓竖。时一念及，五内如焚。是故即今痛念生死，如丧考妣，如救头然也。】

好，看这一段。首先彻悟大师举出念佛法门的一大纲宗，真为了了生脱死，发起大乘菩提心，以深信切愿，执持阿弥陀佛名号，这十六个字是念佛法门的纲宗心要。这四句十六个字要落实在净业行人的心态和行为当中，才是一个合格的净业行人。没有这四句话的落实，只是口头上的、挂名的念佛人而已。这四句话真的要落实下来，成为我们的知见，变成我们的行为，可不是一件简单的事了。首先来看“真为生死”，我们学佛是为什么？是真为生死来学佛啊。对于佛教徒来说，他面对的，就像“沙门者，学死者也”。沙门，修道的人，就是学这个死字，了解死的无常，超越死。在这个死之上，有一个不死的道，我们要作这桩事情。这是生命当中的一桩大事因缘了。如果不是真为了生脱死来学佛的话，你来接触佛教，读了很多经论，听了很多开示，都成为戏论了，只是你生活中的一个点缀、一种游戏、一种佐料罢了。看点禅宗机锋转语，拿去炫耀一下，说明我很有水平。大家聚聚会，像沙龙一样的来充实一下生活。真为生死的心发不了，他不知道到佛门里来是干什么的。于是他就求升官，求发财，求彩票，我这个赌下去能不能赚到钱，我到寺院拜一拜能让我今天赚到钱，佛菩萨很灵；今天没有赚到，佛菩萨不灵，不好。这都成戏论了。人家为什么说佛教像迷信，你真的这么弄的话，就是迷信啦。等你求了一个愿，我今天赌了赚了很多钱，明天提一挂香蕉来还愿，希望下一次赚得更多。他不是去求证生命的真实相，不是真为生死来接触佛法。我们要把真为生死之心发起来，要用智慧来观照我们生命当中很多的真相啊。我们要明了，在三界六道的轮转当中，具有种种的苦，八苦交煎啊。在所有的苦当中，没有比生死更苦的事情。人的生命可不是人死灯灭了，可不是这一段几十年的光景。你死了，你的神识随着你的业力还要轮回，还要找另一期生命的载体啊。生生死死，死死生生啊。这个过程，要在一种更广阔的时空背景当中来观照，由于我们真为生死心发不起来，是看不到的。就像看电影，我们只看到一卷胶卷，胶片，不知道下个情节怎么发展，不了解这个过程。佛菩萨五眼圆明，他能够观照到众生生生死死的全过程，所以他才生起大悲心啊，“你本来是有佛性的，怎么冤枉地受这么多轮回的苦啊，而且更多的是到三恶道里面去受苦啊。”我们人道的众生属于胎生。胎卵湿化种种生命形态。这一世是胎生了，下辈子，像换一个房间一样，又是胎生了。今世是人皮，下辈子又换了一种皮了。下辈子换什么皮呢？自己都不能作主宰的。这种轮回，从一个胞胎进入另外一个胞胎，舍一个皮袋到另一个皮袋，已经是很苦了。在这很苦当中，你在轮回，还没有出得来，更多的还要堕落，堕到三恶道里面去啊！人身很难得，但是失去人身却很容易。得人身者如爪上土，失人身者如大地土。下一辈子投到猪胎里面，变成猪了；投到狗胎里面，变成狗了。这些猪狗的胎都钻过啊。不出轮回肯定还要钻啊。你现生非常懒惰，就想睡觉，吃了就睡，睡了就吃。你可不是下辈子就变成猪了，猪就是吃了睡，睡了吃，最大的快乐就是在烂泥坑里面滚一滚，摇头晃脑，沾到哪里都是泥巴，但是它觉得很自在，还像禅定状态当中一样的。别人打它一下，它就害怕了。猪啊，猪尽管快乐，但是愚痴啊。古希腊的哲学家有时候觉得作哲学家太痛苦了，了解世间的苦恼太多，所以有个选择：是做一头快乐的猪，还是做一个痛苦的哲学家？我们还是选择痛苦的哲学家好一点了。猪尽管快乐，但马上长好膘，肥了，就是人间一道菜啊。它是八难之一啊，不能闻法修行，愚痴啊。这个狗，现在我们看人有分别，看到当官的就奉承，看到贫穷的人就高

傲得不得了，你狗眼看人低，下辈子可不成了狗了，狗腿子了。这些都跟我们生前的习性有关系。这些都钻过。驴皮袋、马皮袋，何所不取？你今生欠了人家那么多钱，你不还，你狡赖，借钱的时候像孙子，还钱的时候像老爷。人家债主来上门要钱，你说“要钱没有，要命有一条”，不还。你可不是下辈子要变成马、变成驴、变成牛去还吗？你能不还吗？这些都是因果啊。所以这个人身最难得到而最容易失去，这可是很悲痛的事情啊。我们不了解真相，阿罗汉证果，了解八万大劫以来生生死死的情况，他看到自己在三恶道受苦的情景，在他证果的这个份上，他都胆颤心惊，流出血汗哪。我们在这里不知道害怕，等到果来了，就麻烦啦。所以一念之差，便入到三恶道里面去了。为什么说一念？很多时候我们违法、犯罪、犯错误都是一念，虽然这一念也不是偶然的，为什么会有这一念？这一念这么坚固，看到好东西非要去抢，不抢就不自在，就很痛苦，你这种做贼的心理，这一念可不是当时的了，冰冻三尺非一日之寒。那么你犯罪是一念，你堕入三恶道是一念，你成佛也是一念，往生净土也是一念。让这一念做主宰，可是一个过程所凝聚的。所以一念之差就落到三恶道，到三恶道里面是容易进去，就好像大石头滚到山下，很容易滚下来，但要出来就太难了。你造作五逆十恶的重罪，到地狱里面去受罪，那是万死万生，时间非常久远，即使到了坏劫的时候，你的罪没有受完，还要转移到其他的世界继续在地狱里受罪，从这个监狱转到另外一个监狱。地狱时长而苦重，地狱的苦是太苦了，我们人间所受的一切苦，即使是碎身万剐的苦，跟地狱苦相比，已经是轻得太多太多了。

所以“七佛以来，犹为蚁子。”蚁子就是蚂蚁。这是一个典故，佛陀在建只桓精舍的时候，正在挖墙角，看到一堆蚂蚁，当时看到蚂蚁就微微一笑，阿难问为什么？佛不会无缘无故地笑。佛就说，你看这些蚂蚁，七尊佛已在这个世间示现过，它还是蚂蚁。七佛是佛门里常常讲的，为什么是七佛呢？我们上一劫叫庄严劫，这一劫叫贤劫。庄严劫有三尊佛：毗婆尸佛、尸弃佛、毗舍浮佛，这是庄严劫最后的三尊佛。我们贤劫已经应化的有四尊佛：拘留孙佛、拘那含佛、迦叶佛、释迦佛。那么这七尊佛为什么连在一起，这是指一个菩萨经过三大阿僧只劫修因证果，已经断尽所有烦恼的时候，还要用一百小劫来修相好，修三十二相，八十随形好，修相好的过程要一百小劫，最后才示现八相成道，教化众生。这一百小劫是在净居天，在色界天里有一个五不还天——净居天，能够见到一位菩萨经过一百小劫修三十二相，八十随形好的过程。这一百小劫里面就含有这七尊佛。是净居天所看到的，这是讲一个概念，时间很长。那么这个蚂蚁，它执着蚂蚁的身体，它也有一个我执啊，它今生是蚂蚁，下辈子还是蚂蚁，它认为蚂蚁这个身体很好。我们看到蚂蚁很苦，但是蚂蚁自得其乐。就好像厕所里面的虫，我们看到它很苦，但是它认为它很快乐，在粪便里面钻来钻去，其乐无穷。由于它有个我执在那里，所以七佛以来，乃至多佛以来，它还是蚂蚁，出不来。

“八万劫后，未脱鸽身。”这也是一个故事了。有只鸽子，被老鹰所追，那鸽子呢，正好碰到佛和舍利弗在一起。这只鸽子先躲在舍利弗的影子里，它还是颤抖；后来鸽子在佛的圆光影子里面就很安稳。佛就问舍利弗，“你看这只鸽子八万大劫以前是什么变过来的？”舍利弗观察，观察，八万大劫，他只有八万大劫的宿命通，推到八万大劫前它还是鸽子。再观察以后它什么时候脱离鸽身，再观察，观察，唉，八万大劫以后它还是鸽子。这说明声闻证果的智慧有限。佛就跟他说这只鸽子在八万大劫以前多少多少劫，它是怎么过来的；八万大劫之后未来多少多少劫，它鸽身的罪受完了，怎么变成人身，以后又作比丘，什么时候成佛，都说出来了。你看，八万大劫之前，八万大劫之后，都没有脱离鸽子的身体啊。这个畜生道时间就已经很长很长了，这里举出蚂蚁和鸽子，畜生的时间这么长。那么鬼道、地狱道的时间比这还要长百千万亿倍啊。久经长劫，何时了休？而且在三恶道里，无量剧苦交煎，无归无救，不得休息啊。就是佛菩萨示现去救它，由于它业障深重，它也接纳不了，信受不了，也没有办法得到救度。地藏菩萨在地狱好不容易度个众生，度上来以后，又堕回去了。

所以彻悟大师说他每当谈到这些众生轮回剧苦的时候，汗毛都竖起来，毛骨悚然啊。每当念到三恶道剧苦的时候，五脏六腑都在焚烧啊。祖师对生命、对轮回有着深刻的敏锐性，哪像我们一天到晚麻木得很，幸福的生活甜如蜜啊。开点什么车，弄点什么冰箱，就觉得这个世间好得不得了，对这种苦难很麻木。所以我们现在要痛念生死啊。这个生死问题不解决就“如丧考妣”啊。考妣就是父母，父母去世了，尸体停在这里，你这时候不能怠慢，赶紧要办丧事，把后事处理好。这时候其他再紧要的事情都要放到一边去，都是怎么处理父母的后事，如丧考妣啊。所以禅宗也说未悟之前如丧考妣。我们生死未了就得要有这种心态，就像父母去世了，停放在那里，你赶紧要办这件事情一样。如救头燃，头都燃上火了，你还能想其它的吗？所以你想想我们念佛人，有没有这种真为生死心？如果真的是如丧考妣、如救头燃，一天到晚还能泛泛悠悠的吗？叫他念佛，叫他念一万声佛号，他还说“哎呀，我没有时间啊，我很忙啊，等我退休以后再说吧”。等你退休以后，你的头都烧焦了。你父母的尸体停在那里，早就腐烂了，你能忍心吗？从中我们看到为什么这个万修万人去的法门，最后怎么成了“易往而无人”了？我们不具有真为生死的前提啊。所以这句话我们要好好地去体会，去落实。

【如此信已，愿乐自切。以彼土之乐，回观娑婆之苦，厌离自深。如离厕坑，如出牢狱。以娑婆之苦，遥观彼土之乐，欣乐自切。如归故乡，如奔宝所。总之如渴思饮，如饥思食，如病苦之思良药，如婴儿之思慈母，如避怨家之持刀相迫，如堕水火而急求救援。果能如此恳切，一切境缘，莫能引转矣。然后以此信愿之心，执持名号。持一声是一九莲种子，念一句是一往生正因。直须心心相续，念念无差。唯专唯勤，无杂无间。愈久愈坚，转持转切。久之久之，自成片段，入一心不乱矣。诚然如此，若不往生者，释迦如来便为诳语，弥陀世尊便为虚愿。有是理乎哉。】

好，前面讲到从信佛语，由佛起信和由相信自己的心起信后，这样的信就信得非常的有基础，

不是那种迷惑颠倒的信。这样信了之后，这个愿，“愿乐至切”，我们发愿往生是好乐，是发自内心的，不是别人强迫的，不是别人无奈的，也不是说自己修行，“哎呀，我修念佛法门，我什么都不行，没有办法啦。我就念念佛吧”，也不是这样的。它是一切行门当中最殊胜的，所以你能念佛，你应该有很高的自信，“哎呀，我终于能念佛了，太好了！”是这样的。不是说，“哎呀，我没有水平，没有办法呀，无可奈何呀......”，不是这样的，所以这种好乐之心要出得来。好乐里面就包括法喜，修行就很快乐，如果我们的修行，无论在家出家，修得很苦恼、很紧张、很无奈、很不好意思，别人问你信佛、学佛，还不敢说，说了怕人家嘲笑，拿个念珠也赶快偷偷摸摸，他这个好乐出不来。我们一定要往生的好乐要非常恳切，这种恳切的愿乐是来自我们的信心，由信起愿嘛。愿乐，我们就会自然产生两土的比较，苦乐的比较，那我们这种愿乐就更为强烈，如决江河，沛然莫御。我们透过看净土经典，以西方极乐世界无尽的庄严和快乐作为参照系，再来回观娑婆世界种种的苦难，我们的厌离之心就会生起来。彼土之乐很多，简单说几点：比如我们现在生存压力很大，大家一天到晚都为找钱去忙碌，衣食住行成了我们一生奋斗的内容，耗尽了我们多少生命的时光，都没有时间、精力来关心自己应该关心的生命的终极关怀。那么西方极乐世界，它的资生用具，念头一动，就现前了。我们建点房子很辛苦，那里念头一动，七宝宫殿就现前了。我们弄点衣服很辛劳，那里念头一动，种种七宝合成的衣服就披在身上了。没有生存压力。在这个世间，我们受很多欲望的煎熬，男女的情爱，那边都离开了这种东西，也没有女人，都是大丈夫身。我们在这世间感到长相很丑陋，不好看，甚至都不愿照镜子，半恐怖分子，到西方极乐世界都是佛一样的身相，紫磨真金色。这个世间最苦恼的是冤家对头碰面，到了那个地方，都是诸上善人见面，见面都生欢喜心，相互赞叹，没有冤家对头。这个世间有种种生态问题、环境问题、战争问题等等，西方极乐世界完全没有。你看西方极乐世界那种乐，包括我们所害怕的地球什么时候会毁灭啊，无常啊，西方极乐世界无衰无变。你用这些来对比一下娑婆世界，才会知道这个地方太苦了！不比较没有鉴别啊，否则我们还觉得这个地方不错呢。再看身体，常常生病，跟医院打交道，跟药罐打交道，到西方极乐世界永远不生病。这个世间福报再大，你迟早要死，活过八十、一百岁也得死，到西方极乐世界，无量寿啊。原来才发现我们的生存状态、身心结构，五浊啊，劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊，是多么的可怕。西方极乐世界都没有，它是五清，转五浊成五清啊。这样一比厌离才会深切。才会观照到我们这个世间原来就像茅坑，臭不可闻哪；就像牢狱，不得自在啊，囚犯哪。我们还愿意蹲在牢狱里坐牢吗？被狱卒天天看管着，吃也吃不饱，什么都不得自由，三界就是牢狱啊。我们不得自由，被种种的东西锁住啊。我们不能说自己应该说的话，很难做自己想做的事，牢狱啊。所以这种厌离火宅、牢狱、茅坑的观念一定要升华出来。我们处在娑婆世界遭受种种的剧苦，再用这个苦来遥观西方极乐世界的乐，我们对西方极乐世界“无有众苦，但受诸乐”的状态，就有欣慕之心了。这种欣慕之心和厌离之心正好是一体两面、互为增上，有欣慕之心，我们才会厌离这个世间；有厌离，才会激扬欣乐。对于西方极乐世界我们要亲切地观照到，它就是我的故乡啊。在这个世间，我们是匆匆的过客，是一个异国他乡的地方，是个大火坑，而那边是七宝的清凉池。所以我们到那里去是回归故乡，就奔向宝所啊。所以我们念佛求往生的心态是什么？就好像干渴的时候喝饮料、泉水；饥饿的时候希望得到饮食、食物；在我们病得叫爹叫娘的时候，希望有良药、良医来治疗；像婴儿不会走路，在地上爬都爬不动的时候，他不能离开慈母，离开慈母，他就要饿死、摔死，就像婴儿思念慈母啊。然而这个娑婆世界，冤家对头处处碰面，他要持刀相扑，你赶紧要逃，要逃到一个有大国王能保护你的地方，冤家对头一看就不敢杀你的地方，赶紧逃过去啊。又好像在生死苦海中，灭顶之灾求救命的时候，那样的恳切。如果念佛有这样的心态、这样的恳切，那么这个世间的五欲六尘还能够吸引我们的心吗？我们还会对它感兴趣，甚至对它猛利地执着吗？都没有了啊。我和我所都淡化了，离开了我和我所，我们的般若智慧就现前了，不住一切法，住在般若上了。由于贪恋、执着，我们的般若智慧就不能现前。所以要以深信切愿的心来念这句名号，它的份量、它的功德就不可思议了。你只要念一声就是一粒九品往生的莲华种子，你念一句就是一个往生极乐世界的正因。深信切愿建立之后，蓦直去念。只要心心相续，念念无差，念这句佛号，要专一地念，要精勤地念，不要夹杂，不要间断，你念得越久，你的信心越坚固，你持得越多，你心态就越恳切。你在信愿持名过程当中，它是需要有一个过程，久而久之，自然你念佛的功夫就会成片了，会降伏烦恼，进一步加功用道，你就能入到事一心乃至理一心。而这样的功夫，最先是看你有没有深信切愿。你没有深信切愿，功夫都免谈。如果离开深信切愿，你仅仅把这句佛号作为做功夫的手段，就是以横超法做竖出用，你就是功夫做到成片，得禅定，你也往生不了。何以故？你不能具足信愿，感通佛力，感通阿弥陀佛的力量。如果我们能以深信切愿持名，久而久之地去念，确实也要谈功夫，功夫唯专唯勤，无杂无间，愈久愈坚，愈持愈切，能这样去做，你决定往生！如果你这样念了还不能往生的话，释迦牟尼佛讲的一代时教，处处宣扬净土，就说了大假话了；阿弥陀佛向整个法界所宣扬的四十八大愿，也是虚假的了。这两尊佛都是佛啊，大慈悲心具足一切种智的佛，他怎么会说假话呢？也没有这样的道理啊！这是彻悟大师用反语来肯定释迦牟尼佛不会说假话，阿弥陀佛不会发虚愿，它是真实的。于是让我们放心，好好地把“真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号”这十六个字的纲宗要领，落实到我们的行动当中，我们的大事就成办了。

好，南无阿弥陀佛。

【吾人生死关头，唯二种力。一者心绪多端，重处偏坠，此心力也。二者如人负债，强者先牵，此业力也。业力最大，心力尤大。以业无自性，全依于心。心能造业，心能转业。故心力唯重，业力唯强，乃能牵生。若以重心而修净业，净业则强。心重业强，唯西方是趋。则他日报终命尽，定往西方，不生余处矣。如大树大墙，寻常向西而歪。他日若倒，决不向余处也。】

好，请看这一段。这一段是为了坚固我们的愿力，认知在临命终时，愿力牵引令我们往生的重要性。我们生活在这个世间，每个人都必然面临着死亡问题。世间各种福报有种种差异，唯死亡一事都是平等的，没有谁能逃脱这一关。我们不了解佛教，不了解生命的真相，常常是醉生

梦死，不知生从何来，死往何去。现在我们得到难得之人身，闻到难闻难信之佛法，就得要对生从何来死向何去有一个认知和一个把握。平时奉行断灭见的人，他到临命终时，那种恐惧，那种挣扎，他在潜意识里面还是相信有一个去处的。只是他平时对死亡没有做准备，此时手忙脚乱，两眼一抹黑，不知道去什么地方，他有恐惧感。而人在生死关头，起作用的有两种力量：一种是当我们四大即将分离的时候，神识很贪生怕死，不想离开这个世间，但是又必须要走。他那种死亡的感觉，那种无奈是非常痛苦的，不想走又必须要走，这就像生龟脱壳，那个龟，活生生地把它的壳扒下来、剥下来那样的感觉。所以在这种情况下，他的念头非常多，阿赖耶识多生多劫的种子都蹦出来了，那么这里面就好像各种力量在那儿竞争、竞争，谁的力量最大，它忽然就蹦出来最大的、最重的一种力量，神识就跟着这个最重的力量而走。这是他的心力、念头，心就是念，念头的力量哪个最大。还有一种是业力。我们在这个世间，各种行为造作都会留下一种力量、一种信息，这信息会在阿赖耶识里播下种子，它有一种不会消失的能量，就是卡玛（业）的力量。那么在这些业力当中，有善的业力、恶的业力、不善不恶的业力，这些在临命终时也蹦出来了。这时候，就像人欠债，很多人都来讨债，但你欠最重的那个债，它的力量最强，你就被这个欠债最多最重的力量牵着走去投生。所以我们认知这两种力量的时候，业力永不消失，它迟早是要会面，是要报的，业力最大。这时候要知道心力更大，心的力量，就是临命终时最后一念的力量更大。当生命即将离开肉体的时候，那最后一念叫大心啊！你一念是善的力量，哪怕你一辈子造了很多恶，这时候都能够比你一辈子造的恶还要猛利；反之，你一辈子都行善，但你这最后一念非常恶，那这一念的恶都会抵消你一辈子的善。所以临命终时，亡者最后的念头一定要护念好，不能让他生瞋恨心。有一个国王叫阿耆达国王，他是个佛教徒，一辈子修五戒的优婆塞。临命终时，他的佣人帮他赶脸上的苍蝇，用扇子扇的时候，不小心，可能太疲劳了，扇子掉在这个国王的脸上,这国王马上生起一念瞋恨之心。一念瞋恨之心，正好就临命终了，带着这一念瞋恨之心，变成了一条大蟒蛇了，毒性啊!为什么最后的心力、念头会超过他的业力呢？因为我们的业性，善恶业它本无自性，它是完全靠我们的念头----心去造作的。我们的行为动机，动机就是我们的念头。这个念头、心能够造作种种业，也能够转种种业，这就是佛教常讲的“心能造业，心能转业”。所以临命终时，在这个生死关头，哪个念头的力量最重，那个业力就最强，它就能牵引我们投生到什么地方去。既然我们知道了心力和业力的关系：心能造业，心能转业，那么如果我们用殷重的心来修念佛往生净土的净业呢？那么这样的发心，上午讲，为什么要发大菩提心？大菩提心就是重心，非常深邃、广阔的心，以这个心，念这句万德洪名，这样的净业，就是心重业强。能念的心重，所念的佛号所导致的净业的力量也最强，那么所要发愿、所指向的就是西方极乐世界，惟此唯大的目标，唯一的一个目标.不求人天福报，不求二乘果位。为什么我们要常常讲这些？实际上都是让我们的心重业强不断地强化。平时就这样做，到临命终时，他一定会到西方极乐世界的，不会生到其他的三界六道，甚至他方净土去的。十方世界不仅只有西方极乐世界一个净土，有着无量无边微尘数的净土。但我们指向的是西方极乐世界，由于它跟我们最有缘分，在这个华藏世界海里面，在十三层世界里面，它也跟我们离得最近，隔壁邻居。所以从净土来看，就像一颗大树，它平常就向西面歪、歪、歪，它歪得就有种势，势已经产生了，所以这棵树，到你要锯它的时候，让它倒，它一定会向西边倒，不会向其他的方向倒。一堵墙也是这样的，你砌这堵墙，向西倾斜、倾斜、倾斜……这个墙要倒也一定向西边倒，不会倒向其他地方去。这样我们就能理解为什么念佛，每天回向、回向、回向，都是回向西方极乐世界，回向西方极乐世界。目标一定要专一，不能今天回向这个，明天回向那个，这是成就我们的心重业强。那么到临命终时，我们平时的愿心就导引我们的神识往西方极乐世界去。所以这桩事情要平时就去做，平时就做，形成一种向西的心理定势，这是一方面。另一方面呢，在临命终时由于心力最强，所以临终助念就显得非常重要。临终助念就是成就病人、亡者的心念安住在佛号当中，不让他的心念被其它的妄想杂念所转移。以这样的正念、佛号，又加上助念人在那儿恳请感通弥陀愿力的加持，那就决定可以往生。

好。这里还有一个问题要讨论：在重心和重业的情况下，我们从《观经》里面看到：下品中生和下品下生，它造的是什么业呢？五逆十恶的重业。如果用通常的原理来较量，业力最重就被最先牵引，“如人负债，强者先牵”。从这个原理来看，他造的五逆十恶就会牵引他到地狱里去。他也真的就感得地狱的境界现前，地狱猛火现前了。在这个时候，这个恶人看到地狱的境界现前，他害怕了。由于惧怕地狱剧苦，使他多生多劫的净业种子成熟，蹦出来。蹦出来就显现出一个修念佛法门的善知识来安慰他，“不要恐惧，这个时候什么都救不了你，唯有阿弥陀佛能救你。阿弥陀佛有四十八大愿，你只要至心念佛，就能到西方极乐世界去。”跟他开导净土法门以及阿弥陀佛不可思议的威神愿力。这个罪人此时以大惭愧心、大恐怖心来念佛，哪怕十声乃至一声就转变了地狱的境界，成为净土的境界：地狱火化成清凉风，吹来朵朵莲华，华上有化佛菩萨接引这个罪人到西方极乐世界去下品中生、下品下生。有人看到这段经文，就提出一个问题：临终念佛十声就能往生西方极乐世界，他一生都在造五逆十恶，造作那么多的恶业，业重的就该牵引他去受报，怎么还能往生西方?这不是自相矛盾？意思是说，“你十声念佛的力量弱，你一生造作罪业的力量大，造作罪业应该是先要到地狱里面去报到，去受苦啊。”这里就有一个较量，一般认为：十声念佛为轻，一辈子五逆十恶力量为重。这个轻重较量的意思还不是我们一般人这样理解的。昙鸾大师就这个问题曾经有个判言，较量这种力量的轻重，有三个方面：第一在心，第二在缘，第三在决定。不在他造恶业的时节有多久近，他的业力有多重多轻。在心，你是以什么样的心念去造？这个心，我们开始讨论过，有虚妄的心，有实相的心。那么五逆十恶的罪人所一直造恶业的心，是依他虚妄颠倒的见解去生起来的，因为愚痴，受贪瞋烦恼的驱使，他才会去造杀盗淫妄的罪业，所以愚痴的心是虚妄颠倒的见解所生起来的。那么这十声念佛呢？是依照往生善知识在他临命终时，善巧方便安慰他的心，使他闻到净土实相法生起来的。那么在这个较量中，你造罪的心是虚妄的，你闻净土实相法生起的心是实的，一实一虚，这就不是同一层面的比较了。就好像这间屋子里面长久以来都是黑暗的，一千年都黑暗，时间很长久。但是你拿一盏灯进来，就破除了黑暗，有灯光就不会有黑暗。你不能

说，“哎呀，我这黑暗已经一千年了，你怎么一下子就把我照亮了呢？”就能照亮啊！这个灯的光明的特点，法尔自然地把你千年万年的暗室全都照亮。所以这个闻实相法生起十声念佛的力量为重，而那个依虚妄颠倒见的业力为轻,这是第一。第二呢?是在缘，你是什么缘。造罪的人依止的是妄想心，是依止烦恼虚妄的身心果报来造的。十声念佛是依止无上信心，无上信心、清净信心就是实相啊。《金刚经》讲，清净信心，则生实相。无上信心，而且是依止阿弥陀佛的名号生起来的。这个名号具足阿弥陀佛的法身、报身、应化身，无尽的庄严、无量的神通、智慧，叫做万德洪名。这个万德洪名所生起的力量，比你依止妄想心所生起的那种造恶业的力量要强大很多，哪怕十声乃至一声。《楞严经》有一个比喻：得首楞严三昧的菩萨，他入到这个三昧，如果众生闻到这位菩萨的名字都能消除贪、瞋、痴三毒的烦恼。为什么会有这样的德能呢？它有个比喻：就好像有种药叫灭除，把它涂在一面鼓上，在打仗的时候，两军打仗，当士兵被毒箭射中了，箭入毒也进去的时候，就敲那个鼓，经那个灭除涂毒鼓一击，这些受伤的士兵一听到鼓声，马上毒箭就会跳出来，就会拔出来，这个毒也消除了。这些都不是凡夫知见所能揣摩出来的，它不可思议，就不可思议在这个地方。第三是在决定，造罪人依止的是有后心、有间心去造罪的，那么念佛往生，特别是临命终时，那种地狱境界现前，他念佛求往生的心，就像一个人突围，在被层层包围的情况下，不突围就死路一条，这时候他突围的心是非常勇猛的，无后心、无间心，以一当百、当百千万亿。有时候会用兵的大将军，比如像韩信，他以几千兵力把十万大军打败。他凭什么？破釜沉舟，就在江边，他把船都击沉了，告诉士兵，“你不把对方打败，自己就全军覆没。”所以这时候，这些士兵猛扑过去，以一当十、当百、当千、当万，所以几千兵力把十万大军打败。这种突围的心，这个五逆十恶的罪人地狱相现前，这时候他要突围，是什么心？这时候他念佛是怎么样的恳切？这时候他什么念头都没有，全心即佛，全佛即心，所以他的力量特别大，就把他一生，乃至多生多劫五逆十恶的业力全都给消除了，至心称念一声南无阿弥陀佛名号能消八十亿劫生死重罪，就是这个道理。所以我们对以重心而修净业，心重业强这一点要平时认知清楚，使我们这个神识里面的这种力量，向西方趋向的力量占主导地位，所以临命终时就像大树、大墙已经向西倾倒，它必然就向西倾倒，不会去往其他地方。

【何为重心。我辈修习净业，信贵于深，愿贵于切。以信深愿切故，一切邪说莫能摇惑，一切境缘莫能引转。若正修净业时，倘达摩大师，忽现在前，乃曰，吾有直指人心见性成佛之禅，汝但舍置念佛，吾即以此禅授汝。但当向祖师作礼，谓我先已受释迦如来念佛法门，发愿受持，终身不易。祖师虽有深妙禅道，吾则不敢自违本誓也。纵或释迦如来，忽尔现身，谓曰，吾先说念佛法门，特一时方便耳。今更有殊胜法门，超于彼者。汝当且置念佛，吾即为说胜法。亦只可向佛稽首陈曰，我先禀受世尊净业法门，发愿一息尚存，决不更张。如来虽有胜法，吾则不敢自违本愿也。虽佛祖现身，尚不改其所信，况魔王外道，虚妄邪说，岂足以摇惑之耶。能如是信，其信可谓深矣】

好，请看这一段。刚才讲生死关头，这种重心和重业是非常重要的，那么平时我们就得训练有素，训练这个重心。那么这个深重的心是什么呢？就是深信切愿。深信切愿，我们常常会听到看到，那什么叫深信之相？什么叫切愿之相？可能我们不一定很清楚。下面呢，就是谈深信之相和切愿之相。重心就是我们这些净业行人，修行念佛往生的法门，这个信一定不是浅信，不是浮泛之信，不是暂信暂不信，若存若亡，这些都是忌讳的。它所可贵的是深信，深心里面产生的信心；愿，不是今天愿这个，明天愿那个，一定要恳切，一定要专一。如果信深愿切了，那么其他的法师、善知识乃至外道的邪说，来想动摇我们，我们就不会受他动摇，也不会被他迷惑，这是非常重要的。教内有种种法门，也不是说其他法门不好。但是我们已经接触了念佛法门的时候，你再听到说这个法门很殊胜，那个法门更好，马上心就动摇了，“哎呀，它那么殊胜，好像自己的不如它，我是不是放下念佛去修那个”。甚至还被那些外道邪说所动摇，碰到基督徒跟你讲上天堂如何如何好，也觉得“哎呀，那是啊。西方极乐世界没有女人，天堂还有女人，可能更好一点”。受他动摇了。如果你深信切愿，就不会受他动摇。深信切愿是般若智慧之相，就不会被世间的五欲六尘把心引导过去，转到那儿去：我人生的目标就是得到五欲六尘，得到功名利禄，赚多少钱，当多大官，被那个吸引过去。深信切愿能把那些阻断。好。那么信心之相是怎样的呢，当我们在修行念佛法门的时候，倘若达摩大师，达摩大师是西天禅宗的第二十八代祖师，来到中国，拿着衣钵来中国找传人，成为中国禅宗的第一代祖师，传给慧可、僧璨、道信、弘忍、慧能，以后是一花开五叶，在禅宗，在中国，非常兴盛，达摩大师对我们中国佛教界的恩德甚深甚大。那么达摩大师忽然现在我们念佛人面前，对念佛人说，“我有直指人心、见性成佛的圆顿之禅，你只要把念佛法门放下，我就把这个见性成佛的禅传授给你。”这个很有点诱惑力，很有点挑战性啊！这时候怎么办呢？如果平时你深信切愿没有解决，这时候赶紧磕头如捣葱，“好好好，我赶快放下，你赶快传给我见性成佛的禅吧！”如果是这样，你就是决定信心之相不具备。那么要怎样呢？你这时候要向祖师表示恭敬，你可以向祖师顶礼，但是，你要怎样说呢？说“我已经首先接受了释迦如来传授的念佛法门，曾经发愿尽形寿受持不改变，你老人家虽然有甚深微妙的禅道，但是我不敢违背自己原来的誓愿。”不放下自己的念佛法门，不受动摇。这是达摩祖师。那么纵然或者是释迦牟尼佛，忽然现身在我们的面前，因为这个念佛法门、往生法门也是释迦牟尼佛说的。我们对释迦牟尼本师，是崇拜得五体投地的。哎，本师现前，他说：“我原先所说的念佛法门，只是当时的一个方便之说，现在我有更殊胜的法门，超过念佛往生净土的法门，你现在暂且把这个念佛往生的净土法门放下，我跟你说更殊胜的法门。”这时候怎么办呢？这都是考验哦！这时候对一个深信切愿的念佛人来说，也只是向释迦如来顶礼，向他老人家恭敬陈白，说：我已经禀受了您老人家教给我的净土法门，也发愿，曾经发愿，只要我还有一口气存在这个世间上，我就不会改变往生净土的信仰。您释迦如来虽然有更殊胜的法门，但我却不敢违背我原来的誓愿。这时候你能够这样陈白，你有深信切愿之相，所以虽然是佛陀，是祖师，现在面前，让我们舍弃念佛一法，也都不改变自己原先的信仰。连佛祖现前都不改变，那些其他的善知识，甚至其他外道魔王，虚妄

的邪说，就更不可能动摇我们，迷惑我们，让我们放弃念佛一法了。能如是信，你可以说信心是深的，具有坚固信心之相，坚固如金刚，这样就是重信。对任何一个念佛人来说，在他修净土法门的过程当中，都会碰到这样那样被人牵引动摇的种种考验。我就碰到过一次，我还在东林寺，在我这个岗位上，专门念佛的，都有人到这里来说，“密宗多么殊胜啊，有个上师是什么什么来的啊，我是看到你善根深厚，才悄悄跟你说，都有材料的，希望你来修密宗啊！”哎！我说：“我这儿都念佛呢，我在这里怎么修密宗？”他说：“没有关系啊，你就悄悄地修密宗，你表面上还念佛嘛。”他还来跟我讲这个。我说：“好了，好了”。由于我原来对《彻悟禅师语录》都读过，忽然就想到这段话。你看看，佛祖现前我们都不改变自己所信，更何况你讲一点其他的，说他那个上师又是什么，又变了，又是什么转生，什么转生，都是很有迷惑性的。但你不要受他动摇，不要受他动摇。我想现在有些念佛人，之所以被动摇，就是因为信心没有坚固。你看前两年有个小册子，我也看了一下，说有个咒如何、如何的殊胜，劝导很多很多念佛人说，“你们念佛不能得力就是业障太重，业障太重怎么办？先给你持一个咒，通过持咒你消掉业障再来念佛，才能够有效果。”哎，一听好像也有道理，于是很多人哗啦一下把念佛都放下来了，放下念佛去持咒，等消了业障以后再来念佛。那么这句佛号就不能消业障吗？如果佛号不能消业障，它“方便中第一方便，了义中无上、第一了义，圆顿中至极圆顿”又如何体现呢？每一声都消八十亿劫生死重罪，它消业障的能力不是更大吗？龙树菩萨在《大智度论》讲，很多人修这个三昧那个三昧，这个是能消很多业障，但是很难消诽谤大般若的业障，唯有修念佛三昧才能消诽谤大般若，摩诃般若的罪业。这些祖师大德菩萨，都这样讲念佛法门消业障无与伦比的功效，你怎么到现在，还要等我消了业障再来念佛呢？通过这些我们就能看到，他平时的信心都是很浅显的，愿力也不是很坚固的。这是讲我们的深信之相.

【若赤热铁轮，旋转顶上，不以此苦，退失往生之愿。若轮王胜妙五欲现前，亦不以此乐，退失往生之愿。此逆顺至极，尚不改所愿，况世间小小逆顺境界，岂能引转哉。能如是愿，其愿可谓切矣。信深愿切，是谓重心。而修净业，净业必强。心重故则易纯，业强故则易熟。极乐净业若熟，娑婆染缘便尽。果得染缘已尽，则临终时，虽欲轮回境界再现在前，亦不可得。果得净业已熟，则临终时，虽欲弥陀净土不现在前，亦不可得】

好，请看这一段。对于一个净业行人来说，坚固他往生之愿，也要受到种种的考验，这种考验来自于顺逆、苦乐两种。如果有种考验，就是赤热的铁轮啊！一块圆形的铁，把它烧成赤热、火红，然后旋转在自己的头顶上，这是非常苦的。为什么？我们头顶的神经元最多，最敏感，感受疼痛最直接。有个赤热的铁轮在那儿旋转，就很苦啊。这时候就面临一个选择，如果你放弃往生之愿就不受这个苦；你要坚持你往生之愿，你就永远受这个苦。在这种情况下，怎么办？这个苦，可能一般的人，不一定体会得到铁轮旋转头上的苦。我们有些出家比丘，有过一次体验，就是燃头顶的香疤。我也燃了一下，原来以为是小菜一碟，没什么问题，结果一燃发现，哎呀！很疼痛啊！燃的时候非要唱南无释迦牟尼佛，要两个人把肩膀抱住，要不都会逃跑啊！或者这个弯着的身子就痛得躺到地下去啊，这么疼痛啊！那个灼热的感觉，疼痛、灼热得一天不能睡觉。在头上，那个灼热的感觉，原来是非常不容易的。所以才发现为什么菩萨戒要求一个受菩萨戒的人一定要燃臂、燃香、燃指啊！一方面是供养诸佛，另一方面是破除身见，它是很有作用的。我们多生多劫的身见，是受不了这个肉体上的苦的。但你超越不了这个肉体上的苦，你自性的东西就不能出来，你就很难为了众生能够舍身。碰到一点苦，经不起一点考验，你就会退回来，意志力上不来啊。要通过种种善巧方便，燃臂、燃指、燃顶，来把这种身见冲破。你燃几个戒疤、几根香都会觉得很痛，更何况是赤热的铁轮在头顶旋转，那是什么痛苦？就在这样的痛苦当中，不以这样的剧苦退失自己往生净土之愿。这是第一种，用苦来把我们吓回去。还有一种用软性的微妙的五欲，来让我们汩没进去。这里提出轮王胜妙五欲现前，轮王就是转轮圣王，转轮圣王由他福德的大小分为金轮王、银轮王、铜轮王、铁轮王，分别统治一四天下，四洲，三洲，两洲，一洲。那么轮王，四种轮王福报大小、寿命不一：人寿平均八万岁的时候是金轮王显现世间；人寿平均六万岁的时候银轮王现前；人寿平均四万岁的时候铜轮王现前；人寿平均两万岁的时候铁轮王应世，他们都是以十善业道来治理国家。由于转轮圣王多生多劫修十善业，就感得有自然的七种宝：第一金轮宝，他有一个金轮，像飞碟似的，他要统治一四天下，四大部洲，他的金轮宝一天就能够巡视飞行；第二是象宝；第三是马宝；第四是女宝，他的夫人是容貌德行第一；第五是摩尼宝，他有一个摩尼珠，如意摩尼珠，想要什么这里面就有什么，资生用具都能够从摩尼宝珠里面流现出来；第六个就是主藏宝，主藏宝就是财务大臣，很有福德，给他掌管财富，用不完，而且这个主藏宝还有神通，特异功能，能够两眼看到哪个地方有金矿银矿，可以挖掘出来；第七个就是主兵臣，就是国防部长，他能够懂得韬略，运筹帷幄，保护他的轮王的境内不受到损伤，这是武力。他自然就感得这七宝现前，七宝现前，他所享受的是色声香味，财色名食睡，这样微妙的五欲，那是世间第一了，这样的富贵。转轮圣王的位置是一切凡夫众生所渴望所追求的，这些东西现前，这种快乐如果跟我们作个交换呢？你作为念佛求往生的人，如果你把这个往生的愿放下，就给你转轮圣王的位置做，干不干呢？你不要交换，你不要被他所迷惑，转轮圣王虽然很享福、很富贵、很有威德，但是他还没有解决轮回问题，跟往生西方极乐世界相比，他差得太远，我们往生更殊胜。不以转轮圣王的快乐来退失我们往生净土之愿。它用这两种，受苦的逆境，用赤热的铁轮旋转，旋转在头顶上所受的苦，这是苦的极点；享乐的顺境，转轮圣王的享乐也是极点，最高。这两方面都不能使我们改变往生净土之愿，更何况在世间生活当中一点小小的顺逆境界，怎么能引转我们往生净土的愿呢？有时候看世间人念佛发愿，挺有意思的，这段时间没得钱赚了，身体也不大好了，哎呀！赶紧念念佛，求往生吧！他还好像有点发愿。等到过段时间，身体也健康了，事业也发达了，各方面也很风光了，就把往生的愿抛到九霄云外去了。你叫他再提起这个，“哎！我没有时间，我没有时间，我还有很多事情要做的。”世间一点小小的顺逆境界都能把他引转，这说明他的愿切之相，还是没有成就，不容易的。所以当上面那样的顺逆境界现前，都能不受引转动摇，这样的愿就可谓恳切了。于是这个深信之相、愿切之相成就了，才称为重心

。以这个重心来执持名号求生净土，这样念佛号的力量也必然会强大，增强。那么我们以深信切愿去念佛，由于深信切愿的心重，于是念佛的功夫就容易纯一。由于我们能念的佛号的力量，这个净业的力量强，那么就使我们的功夫容易熟。我们说功夫的成熟、成片、一心不乱，都要从深信切愿这里首先发端的。那么这样的功夫，带着深信切愿念佛，极乐世界就在我们薰习，薰习，薰习当中变得越来越亲切了、熟了。原来我们很生疏，一念佛呢，我们的念头开始都是念五欲六尘，你让我们去念佛，要非常勉强的才会提起这句佛号，很生疏，对娑婆世界五欲六尘、人我是非，他马上就想得出来，马上脱口而出。对西方极乐世界种种庄严，种种美妙，一概不清楚，甚至有时候觉得虚无飘渺，“是不是真的啊？”马上就容易生起这样的疑团。之所以我们对念佛往生净土很生疏，就因为我们对五欲六尘、世间东西很熟悉。那么现在我们要通过深信切愿这样的重心作一个转换，转换什么呢？使我们对净土由生疏变熟悉，对这个世间的五欲六尘由熟变成生，要有这样的一个转换。那么极乐的净业如果成熟了，娑婆世界的染缘就容易远离，甚至完全给它根除。这里面确实是此长彼消的关系。不是说一方面念佛，信愿很恳求，另一方面对世间五欲六尘留念执着也很猛利，这两者它是不兼容的。就像光明和黑暗不能兼容一样，有光明就没有黑暗，有黑暗就没有光明。你真有往生净土这种坚定的信心，那么自然对五欲六尘就会淡、就会疏远。如果你对五欲六尘非常猛利的留恋、缠绕，那你必然会对往生净土疏远、淡忘，此长彼消。就像《易经》里的阴阳鱼——你白的那一块多，黑的这一块就会少；你黑的这面多，白的那面就会少，此长彼消。所以我们要使净业的成熟度加大，使娑婆的染缘慢慢淡化。那么娑婆世界五欲六尘的污染之源淡出之后，那么临命终时，你想轮回也不可得。因为你的因，已经在因地当中使娑婆世界五欲六尘、三界轮回的信息非常弱，而西方净土的信息能量非常大，所以大的种子现前，你想再得轮回境界现前也是不可得的。如果我们念佛往生净土这个净业已经成熟了，那么临命终时你想不让阿弥陀佛净土现前，那也是不可得的。这里面的因果是法尔自然的，就像前面讲的那颗大树、大墙，已经向西面倾斜了，它这个势已经成就了，你不让它向西面倒是不可能的。于是我们平时就要有向西方的心理定势，用它的重心修净业，一定要使它的定势形成，它就必然会倒向西方极乐世界。

【然此信愿，要在操之有素，临时自不入于歧路。如古德临欲命终，六欲天童次第接引，皆不去，唯专心待佛，后佛现，乃曰佛来也，遂合掌而逝。夫临欲命终，四大分张，此何时也。六欲天童，次第接引，此何境也。苟素常信愿不到十分坚固，当此时，对此境，而能强作主宰乎。如古德真可谓千古修净业者之标榜矣。】

请看这一段。刚才讲深信切愿之相，以及深信切愿成熟之后，令我们决定往生的道理是法尔自然的。然而这种信愿的成就，要在我们平时训练，操之有素，这样就不会在临命终时至于入到其他的歧路去。临命终时方方面面的力量都在牵扯我们，《地藏经》讲冤家债主都会现前，不让你走，含笑诈亲，装作是你的六亲眷属,含着笑很亲热的让你到他那边去。到他那边去做什么?债务关系要了啊！所以你平时不能操之有素，各种境界现前的时候，你就会身不由主地被牵到其它的道路上去了，而往生净土就泡汤了。那么在临命终时的把握是要靠自己深信切愿在这时发挥作用了。这里举出几位古德，就是我们古代的净业修行人在临命终时，所现出的境界。是六欲天，从天王天，忉利天、夜摩天乃至他化自在天，这些天童次第来接引他到天堂去，他们都不去，唯专心等待阿弥陀佛来，阿弥陀佛现前，他才说“佛来了”，跟着去。

这里我们举出几则《净土圣贤录》里面的记载，像唐代的慧光法师，他是专研《华严经》的，对《华严十地经》、《十地品》都有注疏。他在临命终时，这些天童就来接，他一看到天童就说：“我不到你那去呀，我是念佛要到阿弥陀佛那去的呀！”就不跟他走。所以他就专心来念佛，这一念佛马上西方的境界，香华现在空中，佛来了，他跟着去了，这是唐代的慧光法师。唐代的道昂法师也是这样的，念佛的信心、念佛往生净土的信心很恳切，然而他临命终时，兜率天人来接他，他没有受动摇，说“我是要往生西方极乐世界的”，他那时候还正在讲菩萨戒，在法座上讲菩萨戒，给大家授菩萨戒。他在临命终时授菩萨戒，开示里充满着悲心，种种天堂的境界现前不受动摇，一心期待阿弥陀佛。这时候阿弥陀佛的化身现在前面，幢幡、音乐、异香，他一见到说，“佛来了”，手上拿着的香炉掉在地上，他就走了，这是唐代的道昂法师。还有唐代的寿洪法师，他也是在兜率天人来的时候不受动摇，念佛往生的。所以一定要等阿弥陀佛来才合掌而逝，其他的来都不动摇，这是成就往生净土的榜样。

但也有些出家在家在这个过程当中，由于信愿问题，看到天堂境界现前也会跟着走的。有一个人，他临命终时夜摩天人来了。夜摩天人来，他给大家说：“我要到夜摩天去做天王了。”他就走了。还有一个法师就更那个，他是修华严法界观的。华严法界观，他临命终时就让大家念，南无大方广佛华严经，南无大方广佛华严经……希望华藏世界境界现前。随着念、念、念，念了很久，他旁边助念的就问：“你见没有见到卢舍那佛？见没有见到华藏世界呀？”他说他都没有消息。大家又南无大方广佛华严经、南无大方广佛……又有人问，“见到什么了？”“娘来了”，他跟他娘走了。这个事情警醒了当时助念的人，“哎呀，不行。念那个不行啊！还得赶紧念阿弥陀佛啊！念《大方广佛华严经》怎么把娘念来了？”所以我们一定要明白为什么念六字洪名？阿弥陀佛有临终接引愿啊！这是非常重要的。第十九愿勤修我皆接引愿：只要他方世界的众生闻信我的名号，种植诸多的功德，愿意到我这儿来，我临命终时就会带着菩萨圣众去接引，如果这一愿不能成就，我就不成佛。所以我们深信切愿持名为能感之机，阿弥陀佛第十九愿为所应之法，这两者整合起来，我们临命终时就非常非常保险了！因为念佛，名号里面就有着阿弥陀佛十九愿的功德，我们念这句佛号，召唤阿弥陀佛十九愿已经成就的愿力成就，就法尔自然地现出西方三圣拿着莲华前来接引的情景。这个情景就是我们往生净土的中阴之相。我们的神识呢？一般是观音和大势至菩萨，搬着那个莲台过来，我们神识就在那个莲华上。莲华一闭合，弹指间，一念间，一顷间就到了西方极乐世界七宝池，莲华化生。这是净土宗非常不可思议的情景，但是它确实是真实存在的。为什么阿弥陀佛要发这一愿？他就是看到我

们凡夫众生在这个生死关头念头很多、业力众多，各种东西现前，我们的阿赖耶识、神识被业力、心力弄得就像十二级、十六级台风里面的一只小舟，没办法把握啊！这时候的众生是最需要帮忙的时候，阿弥陀佛看到众生在这个时候最需要帮忙，也必须帮忙，他也有能力帮忙，就建立这一愿临命终时来接引，这个接引对我们是太重要了！你想，我们一个人要到远方去，那地方从来没有去过，尽管有人告诉清楚了东南西北，经纬方向，要我走过去可能也觉得很困难。比如让我们步行到北京去，你从来没有去过北京，这时你心里很害怕，“我到北京去，到时候一走，走，没有走对方向怎么办呢？或者就在本地兜圈子，兜了很久兜不过去怎么办呢？甚至本来向北方走，结果走向东边去了又怎么办呢？”完全是有这种可能性的。所以他内心没有信心，他内心有很多不安和慌惧，我怎么走得过去？如果再加上自己身体不好，如果又加上自己正好是残疾人，是个瘸子，两腿都没有，那就更没办法。所以这时候我们是不是很希望你北京的朋友、亲戚能够接我就好了，派一个人来接我去。这个人是很熟悉的，坐什么交通工具、怎么走，他驾车娴熟，我跟着他走就好了。就满天的云都散了。如果要让我自己一个人去可能很麻烦。所以我们每个众生对在临命终时，要去什么地方，都有一种潜在的渴望、要求。那么这就是所谓宗教的诉求。阿弥陀佛来满我们愿了：临终接引。他老人家带着观音、势至和清净大海众菩萨都来接引。就好像我们一出门，这个北京的朋友就已经开了一辆车停在门口了，你坐上车就去了。如果他更富贵一点，有一架直升飞机就更好，坐上飞机就去了。那么怎么样我们才能坐得上？还就是深信切愿重心修净业，我们就坐上了这个交通工具，就登上了这个莲台。临命终时出现的境界，它在佛教的义理和心性上是很不可理解的，但是确实很符合大乘圆顿的佛教精神。有人就常常问了“是不是临命终时阿弥陀佛赶紧从西方极乐世界跑过来呀？那我念佛他也来接引，他念佛阿弥陀佛也来接引，不仅这个世界，还有他方世界，都来接引，阿弥陀佛忙得过来吗？不要忙死了吗？他忙得很累了到哪里去加油啊，补充能量啊？”实际上这是因缘和合产生的不可思议的情况。阿弥陀佛已经成就的“临终勤修我皆接引愿”，他已经成就了。成就了就好像一个信息，弥漫在虚空法界，也弥漫在我们众生的念头里面，这是他提供的一个缘，增上缘。而我们众生愿往生的心是因，这个因和缘正好感通了，就自然而然现出了临终接引的景象了。不是当下阿弥陀佛赶紧跑过来，这在佛门有个比较——水清月现,水一清，天上那轮月亮永恒在那里，自然现前。现前不是月亮下来了，月亮没有下来，水也没有上去，但是水中有月。那么这个月，阿弥陀佛现前，也跟我们能念的心所变现是有关系的。为什么上辈往生见到的是很殊胜的，阿弥陀佛带观音、势至过来、带菩萨圣众过来？这是你有大乘菩萨的心，你看到的是菩萨圣众。如果你是中辈往生，你是小乘的心，你看到的是带着比丘过来，阿弥陀佛也现比丘相过来。甚至下辈往生业障很重的，都看不到佛过来，只是看到莲华。有的能看到报身，有的能看到化身，有的只看到菩萨，有的只看到比丘，有的什么都看不到，只有莲华。所有这些都因我们的深信切愿程度、持名功夫深浅，而显现临终接引的情况，各有不同，也表明三辈九品乃至无量辈品往生的差异是有所不同的。

所以临命终时，在地、水、火、风都在分张的时候，这是一个人生命当中最痛苦的时候，也是最关键的时刻。在这千钧一发的时候，六欲天的天童次第都来接引你到天堂去，这是什么境界？一般的人对天堂都是挺向往的，那里也是莲华化生，也有美妙的音乐，天女如云。很多别说凡夫，就是小菩萨到那去都会被那天上的五欲所迷惑，所缠绕。《西域记》里面讲到无着菩萨，还有世亲菩萨，还有师子觉，是三兄弟。开始他们都修兜率内院，往生兜率内院，有一个约定说：我们三个人谁到了兜率内院弥勒菩萨那里，回来报个信。回来报个信，结果呢，狮子觉菩萨先往生了，先走了。这一走呢，听不到报信，没有消息。没有消息呢，其次就是世亲菩萨，世亲菩萨在往生的时候，无着，他的长兄就特意对他说：“你这次去一定无论如何要报个信。”
世亲菩萨就去了。到那里过了三年，世亲菩萨来了，无着菩萨说：“你怎么来得这么迟啊？”世亲菩萨说：“我已经很快了，我到那去了之后就是向弥勒菩萨顶了一个礼，听了很短一点时间的经，马上想到这个约定，就回来报信了。由于天上的时间观念跟人间不一样，所以我是很快，但这里一下就过了三年了。”无着菩萨问：“师子觉在什么地方啊？”“噢，”他说：“师子觉去了兜率院，在外院就被那些五欲给迷住了，就没有进去。”你说说六欲天这种微妙的五欲对我们众生是多么的吸引啊。在临命终时当天堂美妙的境界现前，如果不是平时对西方净土深信切愿到十分坚固的程度，都经不起考验啊！一看，“哎呀，那个地方也很好啊！我就跟着去好啦。”就会这样。所以在四大分张，神识脱离身体的关键时刻，在六欲天微妙的五欲境界、各种天女现前的境界出现的时候，你容易被它牵引。有没有信愿，信愿到什么程度，就在这里起关键作用了。所以刚才讲到的唐代的道昂法师、慧光法师、寿洪法师，他们确实在修道人里面、在修净业者里面，是我们的榜样啊。一个净业行人对修出离道，对三界六道以及往生净土的情况要有一个广大的知见。就像古德说的：出家乃大丈夫气概，非帝王将相所能为。出家不仅仅是出两扇门之家，剃个头就叫出家，更重要的是出烦恼之家、出三界之家。在出三界之家的知见上一定体现大丈夫气概，对三界的五欲六尘不感兴趣。所以祖师大德也开显我们：假饶修到非非想，不若西方归去来。我们在这世间修四禅八定，就是修到非想非非想天，八万大劫在那里享受天福。但是那种禅定，这个我，行识，第六识和动之不动，如石压草，如冰冻鱼。这个禅定过后还要轮转，还要堕落，甚至有可能堕三恶道。所以修到非想非非想，也不如往生西方极乐世界见佛悟证无生法忍，再回到这个世间普度一切众生。即使下品下生，在莲华里面十二大劫不能出来，不能见佛，不能闻法，不能见菩萨比丘僧，这样的情况也胜过天宫六欲天。哪怕是往生到边地疑城，也比生天来得好。因为轮回太苦了。十二大劫出来，还能够快速成佛；在边地疑城，也很快能够忏悔怀疑的罪根，也能够出来见阿弥陀佛，闻大乘的佛法，分身无量到他方世界听闻佛说法、授记、得百千陀罗尼，快速成就佛果。这一点，彻悟大师在这段里面，把我们在生死关头的两种力量及原理，给我们讲了出来。然后告诉我们要用深重的心来修净业，深重的心就是深信切愿之心，来执持这个万德洪名。要具有深信之相和切愿之相，这深信切愿之相里面是智慧的表达，没有甚深的般若智慧，就很难对这苦乐、顺逆境界能忍，忍不住啊！所以说菩萨修般若波罗密，他要修忍，修忍是法忍、生忍，忍得住，这个忍得住

就是般若智慧的力量所致，也是般若智慧的表现。然后把深信切愿持名一定要练熟，就是熏习。念佛的过程就是熏习我们阿赖耶识净业的种子，熏习到力量非常强，它必然现前就会牵引我们的神识到西方极乐世界去。在这深信切愿的熏习过程当中，又能够感通弥陀的临终接引愿现前，那么往生就有百分之百的把握，就是万修万人去。在深信切愿过程当中，能不被世间的顺逆境缘所转移，在临命终时能不受天堂的享乐所转移。对此平时就要训练有素，使我们的信愿坚固如金刚，要像古德那样，以道昂法师他们作榜样，这样才能够决断生死，蒙佛愿力，带业往生，截断轮回六道的恶趣，圆成我们自性无量光寿的性德。好。今天就讲到这里。

南无阿弥陀佛。